

М - 22

АКАДЕМИЯ НАУК СССР

ОРДЕНА ТРУДОВОГО КРАСНОГО ЗНАМЕНИ ИНСТИТУТ ЭКОНОМИКИ

На правах рукописи

Учетный №51  
от 30.10.86г.

"Для служебного пользования". Экз. № \_\_\_\_\_

000045

МАМАДНАСАРЕБЕКОВ Таир Мамадэрович

СОЦИАЛЬНО-ЭКОНОМИЧЕСКИЕ КОНЦЕПЦИИ "ИСЛАМСКОГО  
СОЦИАЛИЗМА". КРИТИЧЕСКИЙ АНАЛИЗ.

Специальность 08.00.02 - история экономических учений.

А В Т О Р Е Ф Е Р А Т

диссертации на соискание ученой степени кандидата  
экономических наук

Москва - 1986

Работа выполнена в отделе Истории экономической мысли

Института экономики АН СССР.

Научный руководитель - доктор экономических наук,  
профессор Ю.А.Сльсевич

Официальные оппоненты - доктор исторических наук,  
профессор Л.Р.Полонская  
кандидат экономических наук  
Х.У.Умаров

Ведущая организация - кафедра Истории народного хозяйства  
и экономических учений экономическо-  
го факультета МГУ им. М.В.Ломоносова

Защита диссертации состоится "23" декабря 1986 г.  
в 15 часов на заседании Специализированного Совета К.002.21.02  
по присуждению ученой степени кандидата экономических наук по  
специальности 08.00.01 - политическая экономия и 08.00.02 -  
история экономических учений Института экономики АН СССР по  
адресу: П7218, Москва, ул.Красикова, 27, Институт экономики  
АН СССР.

С диссертацией можно ознакомиться в библиотеке Института  
экономики АН СССР.

Автореферат разослан "21" ноября 1986 г.

Ученый секретарь Специализи-  
рованного Совета, кандидат  
экономических наук

М.М.Багина

## 1. ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА РАБОТЫ.

Актуальность темы. Современный этап развития отличается резким обострением идеологической борьбы двух мировых систем. Развивающиеся страны традиционного распространения ислама в 70-е - 80-е годы оказались в обстановке усиленного противоборства между силами, отстаивающими революционное преобразование мира, и теми, кто стремится помешать социальному прогрессу, демократии и миру, поступательному развитию человечества. Это нашло отражение в новой редакции Программы КПСС, одобренной XXVII съездом партии. В ней подчеркивается, что антиимпериалистическая борьба народов освободившихся стран за упрочение независимости, за социальный прогресс стала составной частью мирового революционного процесса.

"Ход социального прогресса, - отмечается в Политическом докладе ЦК КПСС XXVII съезду Коммунистической партии Советского Союза, - тесно связан с антиколониальными революциями, национально-освободительным движением, возрождением многих государств и возникновением десятков новых. Завоевав политическую независимость, они ведут тяжелую борьбу за преодоление отсталости, бедности, подчас отчаянной нищеты - всего тяжелого наследия рабского прошлого"<sup>1</sup>. Многочисленные трудности молодых государств усугубляются изоцированной системой неоколониальной эксплуатации, созданной империализмом.

В таких условиях идеи, выдвигаемые непролетарскими идеологами развивающихся государств, нередко служат целям антикоммунизма и антисоветизма. Не составляет исключения и концепция "исламского социализма", основанная на построениях о возможности "третьего пути" развития. В ней, наряду с критикой империализма и неоколониализма, допускаются факты грубого искажения теории и практики реального социализма ради навязывания предвзятых выводов, а нередко и просто домыслов, имеющих целью очернить опыт социально-экономического развития СССР и других стран реального социализма. Противоречивость и непоследовательность ряда теоретиков "исламского социализма" проявляется, в частности, в том, что они вынуждены в той или иной мере использовать понятийный аппарат марксистско-ленин-

1. Материалы XXVII съезда Коммунистической партии Советского Союза. - М., 1986, с.8.

кой теории, по-своему интерпретируя его, претендуя на "обогащение" марксизма, на его приспособление к специфике стран традиционного распространения ислама.

В Постановлении ЦК КПСС "О повышении роли Института Экономии Академии наук СССР в разработке узловых вопросов экономической теории развитого социализма" указано: "Критика антимарксистских теорий социализма не учитывает в должной степени обострения идеологической борьбы на международной арене"<sup>1</sup>.

Раскрытие научной несостоятельности социально-экономической концепции "исламского социализма" способствует реальному учету данного указания на одном из важных участков идейного противоборства.

Цель и задачи исследования. Целью работы является критический анализ социально-экономической концепции "исламского социализма", выдвигаемой в качестве альтернативы как капитализму, так и реальному социализму, и показ несостоятельности критики идеологами "исламского социализма" экономической системы реального социализма. При этом особенное - воззрения идеологов "исламского социализма" на теорию и практику реального социализма - может быть раскрыто и понято лишь в рамках общего - т.е. с учетом условий социально-экономического развития стран традиционного распространения ислама, методологических особенностей концепций исламских идеологов, социально-экономических идей Корана и Сунны.

В.И. Ленин писал, что тот, "кто берется за частные вопросы без предварительного решения общих, тот неминуемо будет на каждом шагу бессознательно для себя наткаться на эти общие вопросы"<sup>2</sup>.

Для достижения поставленной цели в диссертации определены следующие задачи:

- выявить содержание социально-экономической концепции "исламского социализма" и формы её проявления в различных странах;
- определить классовые корни мусульманских социально-экономических доктрин;
- обосновать классификацию существующих вариантов социаль-

1. Правда, 1984 г., 24 февраля.

2. Ленин В.И. Полн. собр. соч., т. 15, с. 368.

но -экономической концепции "исламского социализма";

- раскрыть научную несостоятельность и враждебную направленность буржуазных и мелкобуржуазных извращений реального социализма, определить специфику исламской критики общества реального социализма.

Методологическая, теоретическая и практическая основа диссертации. В исследовании поставленных проблем автор опирается на произведения классиков марксизма-ленинизма, работы руководителей партии и правительства, материалы съездов и пленумов ЦК КПСС. При разработке поставленных проблем были использованы труды советских исследователей по критике буржуазных, мелкобуржуазных и ревизионистских теорий социализма, мелкобуржуазных теорий "третьего пути" развития; по вопросам общественной мысли стран зарубежного Востока, социально-экономического развития стран традиционного распространения ислама, влияния ислама на идеологию, политику и экономику в странах зарубежного Востока. В работе были использованы оригинальные монографии, научная периодика на английском, арабском и персидском языках, а также материалы прессы стран зарубежного Востока.

Научная новизна и практическая значимость исследования заключается в новом подходе к рассмотрению социально-экономической концепции "исламского социализма" в целях учета наиболее современных тенденций в критике антимарксистских теорий социализма. Различные варианты концепции "исламского социализма" рассматривались преимущественно в востоковедческой литературе и подвергались критике с позиций исторической науки, юриспруденции, исламоведения, страноведения. В экономической литературе "исламский социализм" рассматривается опосредовано при критическом анализе экономической доктрины ислама и теорий "исламской экономики" и "исламского государства". В диссертации концепция "исламского социализма" является объектом критики с точки зрения политической экономии, поскольку религиозное обоснование социально-экономического анализа осуществляется при помощи таких политэкономических понятий и категорий как прибавочная стоимость, прибавочный продукт, необходимое и прибавочное рабочее время, прибыль, заработная плата, эксплуатация, частная, государственная, общественная собственность, распределение, обмен, потребление.

В связи с этим в диссертации:

1. Определено основное содержание и сущность социально-экономической концепции "исламского социализма" и её место в немарксистской экономической мысли. Предпринята попытка определить отличительные черты концепции "исламского социализма" от различного рода "национальных социализмов". Если в национальных трактовках социализма функции ислама ограничиваются преимущественно сферой надстройки, то идеологи "исламского социализма" предлагают определенную программу социально-экономических преобразований.

2. На основе анализа воззрений идеологов "исламского социализма" выявлены основные направления и методы их нападок на экономику реального социализма.

Практическая значимость работы заключается в том, что содержащиеся в ней выводы могут быть использованы при выработке рекомендаций для массовой контрпропаганды внутри страны и на зарубежную аудиторию. Результаты исследования с учетом тенденций социально-экономического развития отдельных стран зарубежного Востока, могут быть использованы при определении перспективных задач идеологической борьбы, прогнозировании сдвигов в системе буржуазных и мелкобуржуазных концепций социализма.

Результаты исследования могут быть использованы в преподавании курса истории экономических учений по темам: "Социально-экономические идеи Корана", "Несостоятельность мелкобуржуазных концепций "национального социализма", "Критика буржуазных и мелкобуржуазных "моделей" социалистической экономики", "Научная несостоятельность буржуазных и мелкобуржуазных трактовок экономической системы реального социализма".

Диссертационная работа выполнена в соответствии с планом научно-исследовательских работ Института экономики АН СССР по теме: "Критика буржуазных, мелкобуржуазных и ревизионистских "теорий" развитого социализма и его перерастания в коммунизм" /шифр 4.2.1.1.5/

Реализация и апробация работы. Диссертант принимал участие в республиканской конференции молодых обществоведов Таджикистана, посвященной 60-летию образования Таджикской ССР /Душанбе, Институт востоковедения АН Таджикской ССР, 1981 г./,

во Всесоюзной научной конференции "Критика антимарксистских концепций экономического роста СССР и союзных республик в условиях развитого социализма" /Ташкент, 1985 г./, были опубликованы тезисы.

Основные положения и выводы диссертации обсуждались на заседании сектора Критики антимарксистских концепций развития экономики социализма отдела Истории экономической мысли Института экономики АН СССР, а также изложены в ряде публикаций диссертанта.

Структура работы определяется целью и задачами исследования. Диссертация состоит из следующих разделов:

Введение.

Глава I. Сущность социально-экономической концепции "исламского социализма". Её основные варианты.

1. Специфика социальных и идеологических основ "исламского социализма".

2. Влияние буржуазных, мелкобуржуазных воззрений и идей научного социализма на концепцию "исламского социализма".

3. Анализ социально-экономических положений Корана и Сунны.

4. Основные варианты концепции "исламского социализма" и её методологические особенности.

5. Особенности социально-экономического развития современных мусульманских стран и роль "исламского социализма" как концепции "третьего пути" развития.

Глава II. Трактовка исламскими идеологами экономических проблем социализма. Анализ исламских "альтернатив".

1. Некоторые особенности методологии исламской критики социалистического общества.

2. Критика воззрений идеологов "исламского социализма" на экономическую систему социалистического общества.

3. Критика исламскими идеологами реального социализма в Средней Азии.

4. Критический анализ "альтернатив" идеологов "исламского социализма".

Заключение.

Объем диссертации \_\_\_\_\_ страниц машинописного текста вместе со списком использованной литературы.

## II. ОСНОВНЫЕ РЕЗУЛЬТАТЫ ИССЛЕДОВАНИЯ.

I. Исследование содержания социально-экономической концепции "исламского социализма". "Исламский социализм" представляет собой особую историческую форму буржуазного и мелкобуржуазного социализма, основанного на религиозных и националистических воззрениях на историю и развитие современного общества, опирающегося на тезис о существовании социально-экономической системы, в основе которой лежат специально отобранные предписания Корана и Сунны.

Содержание и место концепции "исламского социализма" в немарксистской экономической мысли, на наш взгляд определяется следующими факторами: во-первых - спецификой социально-экономических отношений в странах традиционного распространения ислама, в которых имеет хождение теория "исламского социализма"; во-вторых - воздействием на исламских теоретиков буржуазной и мелкобуржуазной идеологии, а также косвенным влиянием идей и исторической практики научного социализма; в-третьих - общими догматами мусульманской религии, оказавшими сильное влияние на формирование концепции "исламского социализма". Социально-экономические идеи ислама вместе с отдельными положениями буржуазной экономической теории и идеями утопического и отчасти научного социализма образуют эклектическую смесь, выдаваемую исламскими идеологами в качестве теоретической основы концепции "исламского социализма".

Специфика социально-экономического развития стран традиционного распространения ислама заключается в том, что в отличие от европейских стран, производительные силы здесь веками, из поколения в поколение оставались в принципе неизменными в обширных сферах хозяйства. Формы орудий, технологии сельскохозяйственного, ремесленного труда, мелкой торговли, гужевого и вьючного транспорта совершенствовались, но их примитивность сохранялась. Сменяемости типов этих производительных сил понастоящему не происходило, что неминуемо отражалось на характере и эволюции общественных форм - не наблюдалась последовательная сменяемость одной исторической формы другой. В итоге развитие капитализма в промышленности как бы "наслаивалось" на

феодалы и мелкотоварные формы, на остатки родо-племенных форм и в результате не завершалось утверждением единого господствующего способа производства. Экономическая сфера оставалась "полиморфной", а сами социально-экономические структуры обрекались на пребывание в состоянии перманентной переходности. В таких условиях качественно определенные экономические отношения не созревали настолько, чтобы выполнить интегративную функцию, в некоторых странах даже не смогли четко обособиться из всей совокупности общественных отношений. В жизни таких обществ большую роль играли и играют духовно-религиозные круги, которые при аморфности и взаимном антагонизме других лидирующих слоев становились интеграторами общества, господствуя над всем укладом семьи, общины, светских институтов государства.

Несмотря на то, что процесс секуляризации в странах Востока под воздействием успехов науки и просвещения носит необратимый характер, социально-экономическая мысль в этих странах все ещё в значительной части имеет исламскую окраску. Так было и с идеей социализма.

Сложилась ситуация, при которой идеи и идеологические системы, присущие более развитой общественной структуре, получили распространение в другой - менее развитой. Этому способствовало то, что во-первых, традиционные уклады перестали служить основой прогресса, а капитализм обнаружил свои антагонистические противоречия; во-вторых, социализм стал мировой идеологией, определяющей магистральное развитие исторического процесса. Большое влияние оказало и то, что СССР и другие социалистические страны последовательно отстаивали принцип полной независимости развивающихся стран, оказывали им помощь в создании современной экономики.

Исламские теоретики столкнулись с необходимостью решать противоречия двух типов. 1 - противоречия между добуржуазным и капиталистическим обществом в условиях ломки и модернизации традиционных добуржуазных структур. 2 - противоречия непосредственно капиталистического общества на том этапе его развития, когда возникает социалистическая альтернатива. Это обусловило возникновение концепций, синтезирующих, смешивающих диалек-

рально противоположные подходы к методам разрешения этих противоречий. Сознательно или бессознательно заимствуются многие положения из различных экономических теорий, свойственных разным историческим эпохам и разным общественным классам. Поэтому концепция "исламского социализма" включает в себя, помимо установлений и предписаний самого ислама, ещё и эклектическую смесь из отдельных идей и положений классической политэкономии, современных буржуазных экономических теорий и теорий социализма - утопического и научного.

Авторы различных концепций "исламского социализма", "исламской экономики", "исламского пути развития", "исламского государства" и др., являющихся вариантами теории "третьего пути" развития, оперируют одним и тем же набором богословско-юридических ориентаций и поучений, содержащихся в вероучительных источниках. В зависимости от того, какой класс, какая социальная группа использует идейный потенциал ислама, названные теории в конкретных условиях этих стран могут содействовать либо социальному прогрессу, либо апологии капитализма и борьбе с растущим влиянием научного социализма. Тексты Корана и Сунны, интерпретируемые в отрыве от исторической обстановки их появления, обнаруживают множество аспектов и значений, позволяющих с одинаковым успехом аргументировать прямо противоположные взгляды.

Автором выделены те положения вероучительных источников, которые в своей совокупности интерпретируются идеологами "исламского социализма" в качестве собственно "исламской" экономической системы: "исламская собственность", "сбалансированность исламского общества", "социальная справедливость", "коллегияльность" при решении социально-экономических вопросов. Кроме этих положений в работе выделяются коранические предписания социально-экономического характера, или правила функционирования исламской экономической системы, приводимые всеми авторами без исключения: I - "закат"<sup>1</sup> - налог, определяемый

I. Закат - налог в пользу бедных, по исламским законам является одной из пяти святынь обязанностей мусульманина, Первоначально, закат рассматривался как благотворительность, но с течением времени он превращается из добровольного пожертвования в религиозную обязанность: официально взимаемым налогом становится в СЗ-СЗ4 гг. /УИ в. н.э./

в размере 2,5% от чистого продукта. По мнению исламских идеологов, закат должен выполнять функции перераспределения части доходов и оказания помощи нуждающимся, стимулировать капиталовладельцев вкладывать средства в производство, поскольку в противном случае они будут вынуждены выплачивать со своих капиталов 2,5% каждый год в виде заката. Закат как "налог на богатство" преподносится как основной гарант справедливого распределения общественного продукта;

2 - "риба"<sup>1</sup> - под риба понимается запрет на предоставление любых видов ссуд или вкладов под проценты и категорическое осуждение незаконного и несправедливого, с точки зрения ислама, обогащения;

3 - способы получения "законной" прибыли. Несмотря на то, что в Коране неоднократно подчеркивается "треховность" получения процента, ислам вовсе не запрещает прибыль, если в процессе её получения участвовал человеческий труд. Законной признается прибыль, полученная в результате торговой или производственной деятельности<sup>2</sup>. Функционирование торговых и финансовых предприятий в соответствии с мусульманским правом должно осуществляться при помощи так называемых договоров товарищества, в которых партнеры объединяют свои капиталы и делят между собой доходы. Исламскими идеологами это преподносится как объединение "капитала и труда" - один из партнеров "договора товарищества" вкладывает деньги, другой - труд, квалификацию и т.п. По этому правилу капиталовладелец снабжает предпринимателя не под заранее обусловленный процент, а при условии последующего перераспределения доходов или убытков между этими партнерами;

4 - социальное страхование, призванное обеспечить минимальный прожиточный уровень нуждающимся членам общества. Фонды социального страхования должны образовываться с помощью исламской налоговой системы, и в первую очередь - заката;

5 - порядок наследования, определяемый непосредственно в тексте Корана<sup>3</sup>. Мусульманские теоретики считают, что практика наследования, предусматривающая законными наследниками большое число лиц, ведет к рассредоточению собственности, децентрали-

I. Первоначально Коран и Сунна под риба имели в виду только запрещение ростовщического процента. Впоследствии термин "Риба" получает более широкий смысл - запрет на любое несправедливое увеличение капитала, понимаемого как неэквивалентный обмен товарами.

2. Коран. - М., 1963, сура 2, аят 276.

3. Там же, сура 4, аят 12. См. также сура 4 аяты 8-15 и др.

зации богатств. Это преподносится как положительный фактор, способствующий уравнительному распределению;

6 - правило, определяющее роль государства в хозяйственной жизни. Государство, по мнению исламских идеологов, является и производителем и владельцем средств производства, распределителем природных ресурсов, институтом, оберегающим экономическую жизнь от возникновения монополий и нарушения моральных норм, имеющим право национализировать определенные предприятия и производства, в некоторых случаях с компенсацией национализированной собственности.

На основании анализа социально-экономических положений Корана и Сунны в диссертации показано, что идеологи "исламского социализма" при помощи определенного набора принципов и правил могут с одинаковым успехом обосновывать различные пути развития - капиталистически или социалистически ориентированные. Этому способствует то обстоятельство, что вольность трактовки вероучительных источников при неизменности их текста на протяжении веков, наличие в них противоречивых положений, делает их неисчерпаемым источником аргументов, открывающим перед исламскими идеологами широкое поле для маневрирования в зависимости от их политических взглядов, обстановки и способствует появлению разных по характеру и направленности теорий.

При выделении основных вариантов концепции "исламского социализма" в работе была использована типологизация современных идейных течений ислама, предложенная советскими учеными-востоковедами<sup>1</sup>. Согласно этой типологизации концепции "исламского социализма" относятся к реформаторскому течению, наряду с другими теориями - "исламской экономики", "исламского государства", "национальных социализмов" /арабского, африканского и т.п./. В этой связи автором предложен критерий, по которому можно отличать концепцию "исламского социализма" от названных выше теорий. Все эти теории, в том числе "исламского социализма", так сказать обслуживаются разработанной мусульманскими идеологами социально-экономической системой. Теории "исламской

1. Полонская Л.Ф., Вафа А.Х. Восток: идеи и идеологи.- М.: 1982; Ионов А.И. Проблемы типологии "мусульманского социализма". - Актуальные проблемы идеологии национально-освободительного движения в странах Азии и Африки.- М.: 1982; Левин Э.И. Развитие арабской общественной мысли.- М.: 1984.

экономики", "исламского государства", "национальных социализмов" претендуют на то, что они противопоставляют "западному" /зачастую компрадорскому/ капитализму иную, "исламскую" систему, которая по существу есть тот или иной вариант многоукладной системы в рамках теократического государства; "исламский социализм" вырабатывает особый вариант этой многоукладной системы с целью противопоставить её как "западному" капитализму, так и реальному социализму.

Наиболее распространенный вариант "исламского социализма" представляет собой одну из разновидностей мелкобуржуазного социализма, отражающего двойственную социальную ориентацию мелкой буржуазии /с одной стороны - острая критика противоречий капитализма, а с другой - стремление сохранить неприкосновенными такие его основы, как частная собственность, свобода предпринимательства и т.д./, поиски "третьего пути" развития.

Критикуя капитализм с позиций отживших форм экономических отношений, идеализируя разлагаемые капитализмом отношения простого товарного производства, концепция "исламского социализма" отрицает необходимость высокого уровня развития производительных сил, обобществления производства, как объективных предпосылок социализма.

"Исламский социализм" отрицает классовую борьбу, подменяя противоречия между трудом и капиталом противоречием между производителем и потребителем, трактуемым как неэквивалентный обмен. Приоритетное внимание уделяется сфере обращения и распределительным отношениям. Вопрос о производстве прибавочного продукта замалчивается, проповедуется эгалитаризм, все сводится к уравнительному распределению продуктов труда и уравнительному потреблению.

Под социализмом понимается по существу ликвидация эксплуатации мелкой буржуазии торговым и ссудным капиталом на основе реформ в сфере обращения /введение рибва - беспроцентного кредита, получение "законной" прибыли, прямого продуктообмена и т.д./, которые "... не выходят из рамок существующего буржуазного общества"<sup>1</sup>. Теоретики "исламского социализма" счита-

1. Ленин В.И. Полн. собр. соч., т.8, с.77.

ют, что принципы и правила функционирования исламской экономической системы - налоговая система /прежде всего закят/, исламская система наследования, призванная рассредоточить собственность, препятствовать концентрации богатства и др. способны обеспечить достижение моральных идеалов равновесия и справедливости в экономике. Защищая частную собственность, теоретики "исламского социализма" одновременно требуют её ограничения в пользу мелкого производителя.

Придавая важное значение роли государства в хозяйственной жизни, государственного сектора в экономике, теоретики "исламского социализма" наделяют государство распределительными и контрольными функциями с целью недопущения возникновения монополий.

Сущности концепции "исламского социализма" соответствует марксова характеристика мелкобуржуазной политэкономии, стремящейся "... восстановить старые средства производства и обмена, а вместе с ними старые отношения собственности и старое общество"<sup>1</sup>.

В работе показано, что концепция "исламского социализма" не носит целостного характера, и представлена различными вариантами, часто противоречащими один другому и отражает переходный характер системы производственных отношений. Выделены три разновидности концепции "исламского социализма": феодальный, буржуазный и мелкобуржуазный варианты.

Феодальная разновидность "исламского социализма" не пользуется большой популярностью и лишь в Марокко заложена в основу государственной политики страны королем Хасаном II. Этот "социализм" является попыткой соединения основ капитализма, некоторых положений реформистского социализма с институтами преимущественно феодальной надстройки.

Буржуазные варианты концепции "исламского социализма" проповедают, по существу, буржуазные принципы, камуфлируемые подчеркнутой приверженностью "исламскому социализму", под которым имеется ввиду буржуазно-реформистский путь развития. Примером обоснования такой позиции являются работы пакистанских авторов Ф.Р.Ансари и Х.А.Хакима, поддерживавших деклари-

<sup>1</sup> Маркс К., *Избранные соч.*, т. 4, с. 450.

рованный в 70-е годы в Пакистане /при З.А.Бхутто/ "исламский социализм"<sup>1</sup>.

Наибольшей сложностью, противоречивостью и распространенностью отличаются мелкобуржуазные варианты концепции "исламского социализма", представленные значительным числом работ: книга "Социализм ислама" теоретика "Братьев-мусульман" М. ас-Сибай, вышедшая в 1959 г. в Дамаске, "Ислам и социалистические концепции" другого теоретика "Братьев-мусульман" М. аль-Газзали /Каир, 1951 г./, книга известного египетского идеолога, шейха университета "Аль-Азхар" Халеда Мухаммеда Халеда "Отсюда начнем" /Каир, 1950/, работы богословов "Аль-Азхара", аргументировавших преобразования Г.А.Насера в Египте 60-х годов, "Третья мировая теория" лидера ливийской революции М. Каддафи, изложенная в его "Зеленой книге" /Триполи, 1976-79/.

В диссертации показан генезис мелкобуржуазного варианта концепции "исламского социализма". Если идеологи, стоявшие у истоков социально-экономической концепции мелкобуржуазного толка подчеркивали лишь непротиворечивость социализма исламу, то в 50-60-е годы теоретики "Братьев-мусульман" /М. ас-Сибай, М. аль-Газзали/, вынужденные считаться с существованием мировой системы социализма, стремятся представить социально-экономические требования Корана и Сунны в качестве "основ социализма". Однако, их мелкобуржуазные концепции носят консервативный характер. Уже позднее, сначала Г.А.Насер в 60-е годы, затем М.Каддафи в 70-80-е годы предлагают радикальные мелкобуржуазные варианты концепции "исламского социализма" с использованием элементов общества социалистической ориентации.

II. Несостоятельность исламской критики общества реального социализма. Социально-экономическая концепция "исламского социализма" отражает соединение двух тенденций: с одной стороны антиимпериалистической, демократической, с другой - антикоммунистической реакционной. Если развитие борьбы за независимость "исламских" стран усиливает первую тенденцию, то обострение борьбы классов внутри этих стран чаще всего усиливает вторую тенденцию в "исламском социализме". Идеологи бур-

<sup>1</sup> F. R. Ansari. *Islam versus marxism*. Karachi, 1967;  
Kh. A. Hakim. *Islam and communism*. Lahore, 1969.

жуазии в этих странах настойчиво пытаются предложить "ислами- зированный" социализм в качестве альтернативы "советскому" социализму, раздувают антисоветскую истерию, преследуют коммунистов. Так было в 1969 г. в Индонезии, в 1969 г. - в Судане, в 1976 и 1977 гг. в Египте, в 1979 и в последующие годы в Иране. Исламские идеологи ставят целью подорвать и ослабить позиции социализма в регионах, где имеются мусульмане, камуфлируя при этом свою реакционную сущность "социалистической" фразеологией и приспосабливаясь к меняющейся обстановке.

До недавнего времени идеологи "исламского социализма", критикуя реальный социализм были неразборчивы в средствах, как например пакистанский автор Х.А.Хаким, пытавшийся доказать, что общество реального социализма основано на своеобразном религиозном принципе: "Советский коммунизм, - утверждал он, - основывается на антинаучной, антифилософской, догматической вере в атеистический материализм. Он не только не терпим к другим религиям, но имеет все характеристики организованной церкви: коммунистическая партия - своеобразная организация духовенства, существует иерархия с несокрушимым Цепом на вершине пирамиды. Бог - диалектический материализм"<sup>1</sup>. В настоящее время идеологи ислама используют такой прием, как объявление страны социалистической и объяснение её экономических бед социализмом, как например, это делалось египетским журналом "Октябрь" в 1978 г. в статье "Банкротство научного социализма": "... провал социализма в Египте не является следствием плохой практики. Практика социализма во всех странах подтверждает его банкротство. Кризисы и проблемы Египта те же самые, что и во всем мире социализма".

В работе обосновывается вывод, что концепция "исламского социализма" является одной из теоретических основ формирования особого течения в советологии, имеющего специфически исламский характер.

В диссертации показывается, что критическое отношение идеологов "исламского социализма" к реальному социализму осуществляется с позиций абстрактного идеала, представляющего собой эклектическую смесь социально-экономических идей ислама

<sup>1</sup> H. Hakim Kh. A. Islam and Communism, Lahore, 1969, p. 18.

с отдельными марксистскими принципами полного коммунистического общества и набором идей утопического характера. Изображая "исламский социализм" как идеологию "третьего пути" развития, её авторы сознательно "сближают" и даже отождествляют политэкономические категории капитализма и научного социализма: общественную собственность при социализме с собственностью капиталистического государства; средства производства при социализме с капиталом; заработную плату при социализме с заработной платой при капитализме; товарно-денежные отношения при социализме рассматриваются как доказательство существования капиталистических черт в экономике социализма; личная собственность отождествляется с частной. Необходимость централизованного планирования отрицается; экономическое планирование трактуется не в социально-экономическом, а в организационно-техническом плане, как инструмент "командования" в "тоталитарной" системе. Основная цель социалистического производства трактуется как "экономизм" и объявляется "бесперспективной". Обосновывается, в противоположность ей, стремление к ограничению потребностей.

Исламские идеологи полностью извращают закон распределения по труду, действующий на низшей фазе коммунизма. В своей книге "Коммунизм и ислам" ветераны клерикального антикоммунизма А.М.Акад и А.А.Атар утверждают: "в большевистских странах ... слабый лишен возможности работать и жить, так как марксизм провозглашает принцип "Кто не работает, тот не ест"<sup>1</sup>. Исламские критики, как правило, игнорируют тот факт, что в странах социализма действие принципа "От каждого по способностям, каждому - по труду" дополняется развитой системой социального обеспечения, опирающейся на растущие фонды общественного потребления.

В целях доказательства непригодности экономической модели реального социализма для трудящихся стран традиционного распространения ислама, идеологи "исламского социализма" критикуют процессы социально-экономического развития СССР и союзных республик, используя при этом аргументацию и буржуазной

<sup>1</sup> Аль-Акад Аббас Махмуд, Атар Ахмад Абд аль-Гафур, Аш-шудйя ва аль-Ислам /Коммунизм и ислам/. - Бейрут, 1972, с. 49 /араб.яз./.

советологии: измышления о "нефтяном голоде в СССР", "отставании в экономическом соревновании с Западом", "советском экспансионизме", "милитаризации советской экономики". О характере такой аргументации можно судить по следующим утверждениям: "к концу века количество мусульман призывного возраста увеличится от 23,5% от общего числа в 1980 году до 29% к 2000 году. Между тем, как число русских, которых сейчас 49% от общего числа, упадет до 45%. В течение двух следующих десятилетий Советскому Союзу предстоит рекрутировать все возрастающее число мусульман. ... Будет происходить ... "ожелтение" Красной Армии"<sup>1</sup>.

Как и западные советологи, исламские критики реального социализма абсолютизируют некоторые трудности и проблемы, присущие современному этапу развития экономики СССР и других социалистических стран, пытаются представить эти трудности имманентными чертами социалистической системы хозяйствования. В диссертации отмечается, что эти проблемы решаются в процессе ускорения социально-экономического развития, качественного преобразования производительных сил, перестройки хозяйственного механизма.

Исламская критика социалистического общества проявляет свою антикоммунистическую и антисоветскую направленность и в тенденции фальсификации положения ислама в СССР, экономической и социальной политики КПСС и советского государства в районах традиционного распространения ислама в республиках Средней Азии и Закавказья. В диссертации рассматриваются методы использования исламских теологических концепций, в том числе "исламского социализма", различного рода научно-исследовательскими исламскими центрами и организациями<sup>2</sup> для идеологических диверсий против СССР и других стран социализма, с целью нейтрализации влияния идей научного социализма, активное воздействие которого проявилось в выборе некоторыми "исламскими" странами курса социориентации. Отмечается, что к числу факторов, препятствующих идеологическому воздействию антисоветских концепций ислам-

ского толка относится и активное противодействие советских мусульман попыткам дискредитировать реальный социализм, представить мусульман СССР в качестве "контробщества", "пятой колонны" в своей стране.

Критика социалистического общества мелкобуржуазными идеологами "исламского социализма" обнаруживает леворадикальные тенденции, проявляющиеся в своеобразном "забегании вперед", требовании уже на современном этапе развития достичь целей, присущих полному коммунизму. В диссертации это показывается на примере воззрений ливийского лидера Муаммара Каддафи, который не признает возможности устранения противоречий между наемными рабочими и предпринимателями тем способом, которым они были разрешены в социалистических странах, поскольку, по его мнению, "ликвидация частной собственности не означает ликвидацию эксплуатации. Ее можно ликвидировать, уничтожив оплачиваемый труд".<sup>1</sup> Игнорируя тот факт, что при социализме рабочая сила перестает быть товаром, заработная плата - выражением стоимости этого товара, а рабочие становятся хозяевами средств производства, он предлагает вообще уничтожить систему найма рабочей силы, выдвигая следующие лозунги: "Партнеры в труде, а не наемные рабочие", "Кто производит, тот и потребляет".

В диссертации рассмотрены воззрения иранских и ливийских идеологов леворадикального толка, которые представляют свои концепции "исламского социализма" в качестве альтернативы реальному социализму. Автором показано, что эти теоретики придают первостепенное значение не отношениям в производстве, а сфере обращения, распределению и потреблению.

На основании рассмотрения попыток реального претворения в жизнь отдельных положений концепции "исламского социализма" диссертантом показано, что такие попытки не привели и не могли привести к возникновению нового общественного строя, который, следуя терминологии мусульманских идеологов, должен был быть не капиталистическим и не коммунистическим, а "подлинно социалистическим". Альтернативность такого "социалистического" общества реальному социализму обнаруживает свою несостоятель-

1. Bennigsen A. and Brody M. *The Islamic Threat to the Soviet State*. London, Cambridge, 1983, p. 133-134.

2. Например, Всемирная исламская лига /г. Мекка, Саудовская Аравия/, действует с 1962 г. /Всемирный мусульманский конгресс /г. Карачи, Пакистан, с 1949г./, Академия исламских исследований при Каирском университете "Аль-Азхар" и многие другие.

1. Аль-Фаджр аль-Джадид. - Триполи, 1982, 2 ноября /араб. яз./.

ность при анализе социально-экономических основ.

Анализ экономической системы ливийского общества показывает, что декларированного "исламского социализма", в том виде в каком его преподносит "Третья мировая теория" М.Каддафи, нет.

Автором делается вывод, что в отличие от других мелкобуржуазных вариантов концепции "исламского социализма" идеологи которых приспособливают социализм к многоукладной экономике и исламу, теория М.Каддафи частично использует опыт развития таких стран социалистической ориентации, как Сирия и Алжир; в то же время и этот автор приспособливает идеи социализма к условиям традиций и психологии мусульман. Здесь приходится учитывать тот весьма противоречивый факт, что в странах, где нет развитого пролетариата, для религиозных и малообразованных мусульманских масс идеи социализма могут стать доступны скорее всего в религиозной форме, а именно посредством леворадикальных интерпретаций социально-экономических установок ислама. Это подтверждают практические действия ливийского руководства, которое под исламскими лозунгами проводит курс на плановое развитие экономики, уменьшение экономической зависимости от капиталистических держав, создание национальной промышленности и механизированного сельского хозяйства.

В работе показано, что несмотря на несостоятельность воззрений идеологов "исламского социализма", некоторые идеи мусульманских идеологов, особенно леворадикального толка, имеют прогрессивные черты /идеи о самоуправлении, народовласти, социальной справедливости, справедливом распределении и др./ способствующие решению задач национально-демократической революции.

По теме диссертации опубликованы следующие работы:

1. Марксистско-ленинское учение об общественно-экономических формациях и исламские концепции развития общества. В сб. Молодые обществоведы Таджикистана /сборник статей по истории, философии, экономике и юриспруденции/. Душанбе, 1983, - 0,3 п.л.

2. Критика воззрений идеологов "исламского социализма"

на некоторые вопросы социально-экономического развития СССР. В сб. Критика антимарксистских концепций экономического роста СССР и союзных республик в условиях развитого социализма. Тезисы докладов и выступлений на Всесоюзной научной конференции. Ч. 2 - Ташкент, изд-во ТашИНХ, 1985, - 0,15 п.л.

3. Критика социально-экономических концепций "исламского социализма". В журнале "Коммунист Таджикистана" /Орган ЦК КП Таджикистана/, 1986, № 10 /октябрь/, - 0,7 п.л.