

М - 25  
РОССИЙСКАЯ АКАДЕМИЯ НАУК  
ИНСТИТУТ ВОСТОЧНЫХ РУКОПИСЕЙ

*На правах рукописи*

МАРГАРЯН Ара Григорьевич

*КИТАБ АЛ-МАХАСИН* АХМАДА АЛ-БАРКИ (УМ. В 274/887 ИЛИ  
280/893 г.) КАК ИСТОЧНИК ПО ИСТОРИИ ШИИТСКОГО ИСЛАМА

Специальность 07.00.09 «Историография, источниковедение и  
методы исторического исследования»

Автореферат диссертация  
на соискание ученой степени  
кандидата исторических наук

Санкт-Петербург

2013

Работа выполнена в отделе Ближнего и Среднего Востока Института восточных рукописей РАН.

Научный руководитель: кандидат исторических наук  
ПРОЗОРОВ Станислав Михайлович.

Официальные оппоненты: доктор исторических наук, профессор,  
заведующий отделом этнографии Юго-Западной  
и Южной Азии Музея антропологии и этнографии  
им. Петра Великого (Кунсткамеры) РАН  
РОДИОНОВ Михаил Анатольевич;  
кандидат филологических наук, доцент,  
доцент кафедры иранской филологии  
восточного факультета СПбГУ  
ДРОЗДОВ Владимир Альбертович.

Ведущая организация: Институт востоковедения РАН.

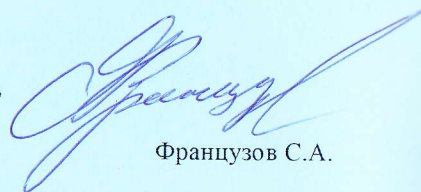
Защита состоится 24 мая 2013 г. в 11 часов на заседании  
Диссертационного совета Д 002.041.01 при Институте восточных рукописей  
РАН по адресу:

191186 Санкт-Петербург, Дворцовая наб., д. 18.

С диссертацией можно ознакомиться в библиотеке Института  
восточных рукописей РАН.

Автореферат разослан «18» апреля 2013 г.

Ученый секретарь Диссертационного совета,  
доктор исторических наук, доцент



Французов С.А.

**Актуальность исследования.**

Диссертация посвящена вводу в научный оборот и анализу материала *Китаб ал-махасин* («Книге Достоинств») Ахмада ал-Барки (ум. в 274/887 или 280/893 г.), рассматриваемого в качестве источника по истории формирования и развития шиитской идеологии на территории Восточного Халифата в III/IX в.

Религиозно-политическая борьба между разными течениями в исламе в период с I/VII – III/IX вв. в Восточном Халифате сыграла ключевую роль в формировании политической карты Ближнего Востока на многие века вперед. Этническая и социальная пестрота населения Халифата, отсутствие института духовенства как такового в исламе придавали особую остроту этой борьбе.

По сравнению с изученностью истории формирования суннитского ислама шиитский ислам менее исследован как российскими, так и западными учеными. Переведена и изучена лишь малая часть шиитских источников. Их комплексное рассмотрение позволило бы расширить понимание истории и идеологии шиитского ислама на разных этапах его формирования. Огромное количество трудов на арабском и персидском языках, посвященных шиизму, ждут своего открытия для современной гуманитарной науки.

Выбор *Китаб ал-махасин* Ахмада ал-Барки обусловлен тем, что именно на него ссылались и опирались последующие авторитетные шиитские ученые, такие как ал-Кулини<sup>1</sup> (ум. в 330/941 г.), Ибн Бабуя ас-Садук (ум. в 381/991 г.), ал-Муфид (ум. в 413/1022 г.), аш-Шайх ат-Туси (ум. в 460/1068 г.) и др., считавшие Ахмада ал-Барки достоверным передатчиком и знатоком шиитских преданий.

<sup>1</sup> Существует две формы прочтения его имени: через «и» ал-Кулини и «ай» ал-Кулайни.

**Цель диссертационной работы:** основываясь на тщательном анализе материалов *Китаб ал-махасин* Ахмада ал-Барки, показать, как в нем представлена история формирования шиитского ислама в период между «сокрытием» последнего шиитского имама (вероятно, после 874 г.) до конца III/IX в.

**Задачи диссертационной работы:**

- 1) выработать новые методики по обработке и анализу средневековых арабских текстов;
- 2) разработать концепцию интерактивной платформы по работе с цифровыми письменными/печатными памятниками Востока в веб-пространстве;
- 3) определить место и роль Ахмада ал-Барки в шиитской традиции;
- 4) определить круг «духовных» наставников Ахмада ал-Барки на материале историко-биографических сочинений ранних и поздних шиитских авторов;
- 5) определить основные понятия шиитской догматики в период «ожидания» скорого возвращения «скрытого» имама и отметить сформировавшиеся к этому периоду особенности в религиозной практике шиитов;
- 6) ввести в научный оборот новые статистические, биографические, библиографические материалы по изучению истории формирования раннего этапа шиитского ислама.

**Методика исследования** диссертационной работы основана на анализе *иснада*, т.е. цепей имен передатчиков преданий. Эту методику разработали и применяли в своих исследованиях сотрудники Арабского кабинета Ленинградского отделения Института востоковедения АН СССР (ныне сектор Ближнего Востока Института восточных рукописей РАН) – П.А. Грязневич, К.А. Бойко, С.Б. Певзнер и С.М. Прозоров. Основная задача исследователей состояла в том, чтобы наиболее полно и

объективно воссоздать историю ранней арабской исторической литературы по материалам арабских источников<sup>2</sup>.

При работе с источниками были созданы и использованы новые «матричные» методики по обработке и анализу арабских текстов с помощью оперативной программы Windows Office Microsoft Excel.

Это помогло реализовать потенциал вышеуказанной методики сотрудников Арабского кабинета, не нарушая основных ее принципов.

**Источниковедческая база исследования.** Основным источником для исследования темы послужил *Китаб ал-махасин* Ахмада ал-Барки. Помимо *Китаб ал-махасин* в работе использованы материалы историко-биографических сочинений шиитских авторов близких по времени к периоду «малого сокрытия» (260-329/874-941 гг.): *Тарих а'Ал аз-Зурара* Абу Галиба аз-Зурари (ум. в 368/978 г.); *ар-Риджал* Абу-л-'Аббаса Ахмада б. 'Али ан-Наджаши (ум. в 450/1058 г.); *ал-Фихрист* и *Риджал* Абу Джа'фара Мухаммада б. ал-Хасана ат-Туси (ум. в 460/1068 г.); *Ма'рифат ахбар ар-риджал* Абу 'Амра Мухаммада б. 'Умара ал-Кашши (ум. до 350/961 г.).

Более поздние историко-биографические своды шиитских авторов: *Риджал Ибн Дауда* Таки ад-Дина б. Дауда, *Накд ар-риджал* Мустафы ат-Тафриши, *Джами' ар-руват* Мухаммада 'Али ал-Ардабили, *Му'джам риджал ал-хадис* ас-сайида Абу-л-Касима ал-Мусави ал-Хау'и послужили вспомогательным источником при составлении сведений о передатчиках *иснадных* цепей *Китаб ал-махасин*.

**Историография и степень научной разработанности.** Использованные в диссертации монографии и статьи ведущих отечественных и зарубежных востоковедов разделены на две группы:

- 1) публикации, в которых освещено событийное развитие истории шиитского ислама;

<sup>2</sup> Прозоров С.М., Романов М.Г. Методика извлечения и обработки информации из арабских источников // Восток/Oriens, Афро-азиатские общества и современность. 2003, № 4, с. 117-127.

2) публикации, раскрывающие разные аспекты основных понятий шиитской догматики на раннем этапе формирования.

К первой группе относятся работы; Саида Амира Арджоманда<sup>3</sup>; Муджана Момена<sup>4</sup>; Большакова О.Г.<sup>5</sup>; Янна Ричарда<sup>6</sup> и Хайнца Халма<sup>7</sup>.

Ко второй группе – Вилфреда Маделунга<sup>8</sup>; Итана Колберга<sup>9</sup>; Хусейна Модарреси<sup>10</sup>; Мухаммада Али Амира-Моеззи<sup>11</sup>; Эндрию Джеймса Ньюмана<sup>12</sup>; Прозорова С.М.<sup>13</sup>.

Результаты анализа научных публикаций, вышедших в свет за последние 30 лет на русском и западноевропейских языках показали, что отдельная монография или статейная публикация теме диссертации не посвящались. Предметом исследований авторов, изучающих историю развития шиитского ислама, чаще становились сочинения более позднего периода. При этом к материалу *Китаб ал-махасин* в разной степени обращались и использовали в своих исследованиях Х. Модарреси, М.А. Амир-Моеззи и Э. Дж. Ньюман.

*Китаб ал-махасин* Ахмада ал-Барки Амир-Моеззи определяет как вторичный источник по догматике, объясняя это тем, что догматические и эзотерические аспекты преданий этого источника не сразу становятся очевидными, а возможно и, намерено, завуалированы Ахмадом ал-Барки.

<sup>3</sup> *Arjomand S.A.* The Shadow of God and the Hidden Imam. Chicago, 1984.

<sup>4</sup> *Momen M.* An Introduction to Shi'ism: the history and doctrines of Twelver Shi'ism. New Haven, 1985.

<sup>5</sup> *Большаков О.Г.* История Халифата. I: Ислам в Аравии. 570-633. Москва, 1989; История Халифата. II: Эпоха великих завоеваний. 633-656. Москва, 1993; История Халифата. III: Между двух гражданских войн. 656-696. Москва, 1998.

<sup>6</sup> *Richard Y.* Shi'ite Islam: polity, ideology and creed. Translated from French by Antonia Nevill. Oxford, 1995.

<sup>7</sup> *Halm H.* Shi'ism. New York, 2004.

<sup>8</sup> *Madelung W.* Religious trends in early Islamic Iran. New York, 1988.

<sup>9</sup> *Kohlberg E.* Belief and Law in Imami Shi'ism (Collected Studies Series CS339). Hampshire, 1991.

<sup>10</sup> *Modarresi H.* Crisis and Consolidation in the Formative Period of Shi'ite Islam. Abu Ja'far ibn Qiba al-Razi and His Contribution to Imamite Shi'ite Thought. New Jersey, 1993.

<sup>11</sup> *Amir-Moezzi M.A.* The Divine Guide in Early Shi'ism. Translated from French by David Streight. New York, 1994.

<sup>12</sup> *Newman A.J.* The Formative Period of Twelver Shi'ism, Hadith as Discourse Between Qum and Baghdad. Leeds, 2000.

<sup>13</sup> *Прозоров С.М.* Ислам как идеологическая система. Москва, 2004.

Модарреси, как и Амир-Моеззи, больше опирается на раннешиитские источники первой половины IV/X в. Материалу *Китаб ал-махасин* он уделяет меньше внимания, чем Амир-Моеззи.

В отличие от Модарреси и Амир-Моеззи, А. Дж. Ньюман посвятил целую главу Ахмаду ал-Барки и его *Китаб ал-махасин* в монографии «Период формирования имамитского шиизма. Хадис как дискурс между Куммом и Багдадом».

**Научная новизна** диссертации заключается в том, что впервые:

1) вводится в научный оборот уникальный материал по истории развития шиитского ислама, освещающий мировоззрение и образ жизни шиитов в переломный период «ожидания» скорого «возвращения» «скрытого» имама;

2) создан и на практике применен к материалу источника «матричный» подход к обработке и анализу арабских текстов, основанный на методике генерирования «анкет» передатчиков и методике росписи и анализа текстов преданий;

3) разработана концепция интерактивной платформы по работе с цифровыми рукописными/печатными памятниками Востока в веб-пространстве.

**Практическая значимость работы.** Результаты исследования могут быть использованы при изучении раннешиитской историографии, истории арабоязычной словесности в целом, истории формирования и становления идеологии шиитского ислама в период с I/VII – III/IX вв. и помогут более глубокому пониманию современных политических и социальных процессов на Ближнем Востоке. Выводы исследования могут быть полезны для написания спецкурсов, ориентированных на студентов востоковедческих, исторических, философских и культурологических факультетов.

**Апробация работы.** Основные положения диссертации докладывались на конференциях и сессиях, проводившихся в Санкт-

Петербургском государственном университете и Институте восточных рукописей РАН. Автор выступал с докладами: «Определение “религиозного” знания (*ал-‘илм, ал-ма’риф*) в *Китаб ал-махасин* («Книга достоинств») шиитского автора Ахмада ал-Барки (ум. в 274/887 или 280/893 г)» (10 апреля 2007 г. на XXIV Научной конференции «Источниковедение и Историография стран Азии и Африки» Восточного Факультета СПбГУ); «Новая методика росписи и анализа средневековых арабских текстов, содержащих хадисы» (13 апреля 2009 г. на XXXI ежегодной сессии петербургских арабистов, посвященной 80-летию со дня рождения профессора А.Б. Халидова (25.II.1929 – 1.XII.2001 гг.)); «Понятие *ал-валайа* в раннешиитской идеологии» (26 апреля 2010 г. на XXXII ежегодной сессии петербургских арабистов); «Концепция интерактивной платформы по работе с цифровыми рукописными/печатными памятниками Востока в веб-пространстве» (11 апреля 2012 г. на XXXIV ежегодной сессии петербургских арабистов, посвященной памяти Анаса Бакиевича Халидова и Петра Афанасьевича Грязневича (19.IX.1929 – 12.II.1997)).

**Структура исследования.** Диссертация состоит из введения, трех глав, заключения, списка сокращений и списка использованных источников и литературы.

#### ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ ДИССЕРТАЦИИ

Во **Введении** сформулированы цели и задачи исследования, определены актуальность темы, методологические основы работы, показаны ее новизна и научно-практическая значимость.

**Глава I «Историография и новые методы исследования арабских источников».** Эта глава посвящена исследованиям, в которых рассматриваются разные аспекты истории возникновения и развития шиитского ислама, арабским источникам, использованным в ходе исследовательской работы, новым методикам обработки и анализа

материалов средневековых арабских текстов и описанию концепции интерактивной платформы по работе с цифровыми рукописными/печатными памятниками Востока в веб-пространстве.

С.М. Прозорову принадлежит первая публикация перевода арабского текста раннего источника по истории шиитского ислама на русском языке<sup>14</sup>. В исследовании, сопровождающем перевод, он предложил решение ряда принципиальных вопросов, относящихся к изучению эволюции шиитского религиозно-политического движения I/VII – III/IX вв.

Важным прорывом в изучении раннешиитской историографии в отечественном востоковедении стала публикация в 1980 г. монографии Прозорова С. М. «Арабская историческая литература в Ираке, Иране и Средней Азии в I/VII — середине IV/X вв. Шиитская историография». В работе дан детальный обзор истории зарождения и формирования шиитской исторической литературы.

Вилфред Маделунг в своей монографии «Религиозные течения в раннеисламском Иране» описывает историю развития шиитского движения в Восточном Халифате и освещает причины расколов внутри шиитской общины.

Серьезным исследовательским прорывом в изучении раннешиитской догматики на основе материалов ранних источников является монография французского востоковеда иранского происхождения Мухаммада Али Амира-Моеззи – «Божественное руководство в раннем шиизме». Учению об имамах, об их сущности, роли, функциях, божественной миссии в этом и грядущем мирах посвящена вся его монография.

Процесс идейного брожения, догматических споров между «умеренными» и «крайними» шиитами, между шиитами и суннитами, шиитами и му‘тазилитами в Халифате в период «малого сокрытия» (*ал-гайба*

<sup>14</sup> *ан-Наузубах Шити ф. ал-Хасан б. Му‘са ф.* Шиитские секты (Фиракун аш-ши‘а). Перевод с арабского, исследование и комментарий С.М. Прозорова. Москва, 1973 (ПШВ, 43).

*ас-сугра*) XII имама (260-329/874-941 гг.) освещается в монографии Хусейна Модарреси «Кризис и консолидация в период формирования шиитского ислама. Абу Джа'фар б. Киба ар-Рази и его вклад в имамитско-шиитскую мысль».

А. Дж. Ньюман был первым среди западных исследователей, акцентировавший внимание на фундаментальный свод Ахмада ал-Барки. В главе IV – «Ал-Барки и возникновение куммско-аш'аритской связи с [шиитскими] преданиями» своей монографии<sup>15</sup> Ньюман дает перевод названий всех одиннадцати глав *Китаб ал-махасин*, фокусируя внимание в большей степени на *хадасих* IV и V глав. В ходе описания содержания перечисленных глав *ал-Махасин* Ньюман акцентирует внимание на хадисах, содержащих высказывания имамов об исключительности их миссии на земле, об особом положении шиитов и о некоторых понятиях шиитской догматики (*ал-'илм*, *ал-'акл*, *ал-ма'рифат*, *ат-такиййа*).

Результаты анализа публикаций на русском языке показали, что за последние тридцать лет вопросами изучения раннешиитской догматики, истории формирования основных понятий в период «малого сокрытия» XII имама на основе материалов раннешиитских источников никто не занимался.

В ходе анализа и обработки преданий *Китаб ал-махасин* образовался вакуум информации по ряду передатчиков хадисов. Помимо этого возникла необходимость в проверке достоверности биографических данных уже известных передатчиков хадисов, на которых ссылался Ахмад ал-Барки. С этой целью к работе был привлечен ряд арабских, известных и малоизвестных в российских и западных академических кругах, источников и выработана методика генерирования «анкет» передатчиков.

<sup>15</sup> Newman A.J. The Formative Period of Twelver Shi'ism, Hadith as Discourse Between Qum and Baghdad. Leeds, 2000, с. 50-66.

По степени значимости для диссертации арабские историко-биографические сочинения, использованные в ходе исследовательской работы, разделены на первичные и вторичные источники.

Первичные источники это – более ранние сочинения шиитских авторов, близких по времени к периоду «малого сокрытия», из которых было извлечено более 80-90% данных «анкет» передатчиков хадисов из *иснадных* цепей *Китаб ал-махасин*.

Двухтомный *Тарих а'л аз-Зурара* Абу Галиба аз-Зурары (ум. в 368/978 г.) содержит интересный генеалогический, историко-биографический материал по истории известного среди шиитов рода аз-Зурара. В нем освещается историю раннешиитской общины сквозь призму истории рода аз-Зурара.

*Китаб ар-Риджал* Абу-л-'Аббаса Ахмада б. 'Али ан-Наджаши ал-Куфи (ум. в 450/1058 г.) представляет собой биографический алфавитный справочник о 1269 передатчиках шиитских преданий.

Абу Джа'фар Мухаммад б. ал-Хасан ат-Туси (ум. в 460/1068 г.) в *ал-Фихристе* приводит биографические и библиографические данные о 912 передатчиках хадисов. Библиографические сведения аш-Шайха ат-Туси и сегодня среди шиитов считаются одними из достоверных и достойных доверия.

*Риджал* ат-Туси содержит сведения о 6429 шиитских передатчиках. Условно главы сочинения можно назвать «Приверженцы» (*асхаб*). Автор классифицировал в алфавитно-хронологическом порядке внутри каждой главы приверженцев пророка Мухаммада и шиитских имамов.

Абу 'Амр Мухаммад б. 'Умар ал-Кашши (ум. до 350/961 г.) является автором *Ма'рифат ахбар ар-риджал*, более известное как *Риджал* ал-Кашши. Автор расположил материал не по алфавитному, а по тематическому принципу. Он приводит предания со слов разных

передатчиков на одну тему, сопровождая изложение упоминанием биографических и библиографических сведений о них.

Вторичные – более поздние историко-биографические своды шиитских авторов, послужившие вспомогательным источником при составлении «анкет» передатчиков.

В ходе исследования были разработаны и применены следующие методики обработки и анализа материалов средневековых арабских текстов:

- методика генерирования «анкет» передатчиков;
- методика росписи и анализа средневековых арабских текстов, содержащих хадисы.

Новизна этих двух методик состоит в разработке «матричного» подхода обработки и анализа текстового материала источника (матрица текста, матрица источника) путем применения оперативной программы Windows Office Microsoft Excel.

В основе обеих методик лежат принципы обработки *иснадных* цепей, разработанные ленинградскими арабистами.

Методика генерирования «анкет» предполагает три этапа исследовательской работы с материалом:

1. определение целевой группы передатчиков и списка источников для «генерирования» информации;
2. разработка «анкеты» передатчика и фиксация, генерирование информации, создание базы данных «анкет» передатчиков;
3. составление биографической таблицы передатчиков хадиса исследуемого источника.

Методика позволяет систематизировать и убыстрять работу исследователя с материалом арабских историко-биографических сочинений; более эффективно восстанавливать и фиксировать биографические и библиографические сведения о передатчиках; более результативно обновлять и вести базу данных передатчиков; создавать Биографическую таблицу передатчиков изучаемого источника как

наглядный результат исследовательской работы; делать результаты исследовательской работы достоянием более широкого академического круга исследователей, занимающихся разными аспектами изучения аналогичных источников.

Методика росписи и анализа средневековых арабских текстов, содержащих хадисы, подразумевает следующие этапы исследовательской работы:

- роспись хадисов при помощи оперативной программы Windows Office Microsoft Excel, разбиение сегментов хадиса по ячейкам листа Microsoft Excel;
- обработка и анализ данных хадисов с помощью оперативных функций Microsoft Excel.

Методика позволяет: порядком уменьшить временные затраты на роспись хадисов; увеличить объем исследуемого материала; облегчить работу исследователя с материалом; качественно повысить результативность обработки и анализа материала; подсчитать и вывести статистические данные по исследуемым вопросам.

По этой методике был расписан и обработан весь материал *Китаб ал-махасин* Ахмада ал-Барки: 11 книг, 2604 хадиса и была составлена статистика частотности упоминания имен передатчиков в *Китаб ал-махасин*.

Основная идея концепции интерактивной платформы по работе с цифровыми рукописными/печатными памятниками Востока в веб-пространстве: поднять процесс исследовательской работы с цифровыми рукописными/печатными материалами на восточных языках на новый качественный уровень путем создания интерактивной платформы для индивидуальной и коллективной обработки и анализа средневековых рукописных/печатных текстов в веб-пространстве – [www.orientaltexts.com](http://www.orientaltexts.com).

Цели и задачи виртуальной платформы:

- воспитание новой культуры отношения к письменному/печатному наследию Востока путем создания виртуальной цифровой библиотеки и музея рукописей для широкого круга пользователей веб-пространства;
- прием цифровых средневековых рукописных/печатных материалов от частных коллекционеров, институтов, музеев и т.д. и организация экспозиций на сайте для зарегистрированных пользователей ресурса;
- обеспечение интерактивного индивидуального и коллективного процесса исследования источников в онлайн режиме для зарегистрированных исследователей ресурса;
- апробация новых методик анализа и обработки цифровых письменных/печатных памятников Востока;
- обеспечение удобных условий работы исследователя в виртуальном личном кабинете и интерактивного общения в социальной сети ресурса;
- популяризация профессии исследователя письменных и печатных памятников Востока путем публикации результатов исследований в открытом доступе для широкого круга пользователей веб-пространства в виртуальном журнале и в личных блогах исследователей ресурса;
- финансирование процесса оцифровки и работы администрации ресурса за счет партнерских пакетов, членских и добровольных взносов пользователей ресурса.

Концепция интерактивной платформы в работе также отражена в следующих схемах: Схема № 1 «Структура сайта [www.orientaltexts.com](http://www.orientaltexts.com)», Схема № 2 «Структура личного кабинета “Исследователя”», Схема № 3 «Структура руководства [www.orientaltexts.com](http://www.orientaltexts.com)».

**Глава II «Ахмад ал-Барки и его труд *Китаб ал-махасин* (“Книга Достоинств”)**». В этой главе обозначены ключевые события в

Халифате в I/VII-III/IX вв., определившие вектор идеологического развития шиитского движения, даны жизнеописание Ахмада ал-Барки и классификация его творческого наследия, определен круг его духовных наставников и раскрыто содержание *Китаб ал-махасин*.

«Исчезновение» XII имама (вероятно в 874 г.) вызвало серьезные волнения среди шиитов. Шиитская традиция называет этот период временем «замешательства» и «растерянности» (*ал-хайра*). «Соккрытие» главы общины послужило для шиитских богословов сильным стимулом к ревностному собиранию и хранению шиитских преданий.

Одним из таких богословов, активно участвовавших в фиксации и систематизации шиитских знаний, и был Ахмад ал-Барки.

Его полное имя – Абу Джа‘фар Ахмад б. Аби ‘Абд Аллах Мухаммад б. Халид б. ‘Абд ар-Рахман б. Мухаммад б. ‘Али ал-Барки ал-Куфи (ум. в 274/887 или 280/893 г.). Об Ахмаде ал-Барки уже при жизни и во времена последующих поколений шиитских авторов господствовало мнение как о достоверном передатчике шиитских преданий.

В работе приведены названия всех, известных сочинений Ахмада ал-Барки, разделенные на семь тематических групп:

- I. Труды по догматике и религиозной практике;
- II. Сочинения по хадисам;
- III. Труды на коранические темы;
- IV. Историко-географические сочинения (космография, всеобщая история, история пророков, древняя история или генеалогия арабов и других народов, историко-географические описания стран);
- V. Биографические труды;
- VI. Сочинения по адабу;
- VII. Труды по астрологии и астрономии.

В результате анализа частотности упоминаний имен передатчиков в *иснадах Китаб ал-махасин* и на основании биографических данных,



исследованных источников был определен круг духовных наставников Ахмада ал-Барки, к числу которых принадлежали:

1. Абу 'Абдаллах Мухаммад б. Халид б. 'Абд ар-Рахман ал-Барки ал-Кумми (ум. около 220/835 г.);
2. Абу Ахмад Мухаммад б. Аби 'Умайр ал-Азди (ум. в 217/832 г.);
3. Мухаммад б. 'Али б. Махбуб (ум. в первой половине III/IX в.);
4. ал-Хасан б. 'Али б. Фаддал (ум. в 224/839 г.);
5. Абу Басир Лайс б. ал-Бухтури ал-Муради (ум. в 150/767 г.);
6. Мухаммад б. Синан (ум. в 220/835 г.);
7. ал-Хусайн б. Йазид ан-Науфали (ум. в конце III/IX в.);
8. Исма'ил б. Аби Зийад ас-Сакуни (ум. в середине 30-х годов III/IX в.).

В диссертации даны их биографические данные, перечень известных сочинений и определена степень их влияния на Ахмада ал-Барки. Статистические, географические, биографические данные также отражены в таблицах: Таблица № 1 «Статистика частотности упоминаний имен передатчиков хадисов в *иснадах* «*Китаб ал-махасин*» Ахмада ал-Барки (ум. в 274/887 или 280/893 г.), Таблиц № 2 «Биографическая таблица передатчиков хадисов «*Китаб ал-махасин*» Ахмада ал-Барки».

В *Китаб ал-махасин* Ахмад ал-Барки касается всех сторон жизни мусульман-шиитов. В нем собраны ответы на многие волновавшие их вопросы: что есть истинная вера, кто является носителем религиозных знаний, как должен вести себя мусульманин, какими качествами он должен обладать, какие действия считаются одобряемыми и какие – порицаемыми или наказуемыми и так далее.

Ахмад ал-Барки разделил свое сочинение на 11 «книг» (*китаб*).

Перевод «указателя [глав]» (*фихрист*) *Китаб ал-махасин* и анализ содержания хадисов показали, что автор сгруппировал и озаглавил предания внутри каждой «книги» по тематическому принципу, за исключением первой «книги». Благодаря применению «матричных»

методик впервые удалось создать «Тематические диаграммы» каждой «книги» *Китаб ал-махасин*, на основе количественного соотношения преданий между главами внутри одной «книги» и анализа содержания их преданий. Тематически «книги» *Китаб ал-махасин* можно условно разделить на две группы: «книги» по догматике и «книги» по религиозной практике. Деление это условное, поскольку во всех «книгах» содержатся предания и по догматике, и по религиозной практике. К первой группе относятся: IV. *Китаб ас-сафва ва-н-нур ва-р-рахма* («О чистоте, о свете и о милости»), V. *Китаб масабих аз-зулм* («О светильниках во мраке»), VI. *Китаб ал-'илал* («Об изъянах»). Ко второй группе относятся: I. *Китаб ал-кара'ин* («Книга сравнений»), II. *Китаб саваб ал-а'мал* («О воздаянии за деяния»), III. *Китаб 'икаб ал-а'мал* («О наказании за деяния»), VII. *Китаб ас-сафар* («О путешествии»), VIII. *Китаб ал-ма'кал* («О еде»), IX. *Китаб ал-ма'* («О воде»), X. *Китаб ал-манафи'* («Книга пользы»), XI. *Китаб ал-марафик* («О ведении хозяйства»).

Первая «книга» – *Китаб ал-кара'ин* («Книга сравнений») – разделена на 11 глав и содержит 51 хадис. В *Китаб ал-кара'ин* – сопоставление «хороших» и «плохих» «свойств» (*хисал*) верующего, перечисление «спасительных» (*мунаджжият*) и «губительных» (*мухликат*) вещей для него.

Вторая «книга» – *Китаб саваб ал-а'мал* («О воздаянии за деяния») – состоит из 123 глав (*баб*) и содержит 152 хадиса. В первых нескольких главах автор раскрыл значение понятия *саваб* (воздаяние), определив его как справедливое отношение Аллаха к верующим за их деяния (*а'мал*) и как основную мотивацию мусульманина-шиита перед любым действием.

Третья «книга» – *Китаб 'икаб ал-а'мал* («О наказании за деяния») (70 глав, 143 хадиса). В ней – определение степеней тяжести грехов и соответствующих им мер наказаний в этом и грядущих мирах.

Четвёртая книга – *Китаб ас-сафва ва-н-нур ва-р-рахма* («О чистоте, о свете и о милости») состоит из 47 глав и содержит 201 хадис. Из содержания приводимых хадисов явствует, что под *ас-сафва* Ахмад ал-Барки подразумевал чистоту происхождения «Семьи Мухаммада». В «книге» раскрываются ключевые темы и понятия раннешиитской догматики.

Пятая «книга» – *Китаб масабих аз-зулм* («О светильниках во мраке»). В ней сформулированы основные положения шиитской идеологии. Прослеживается определенная система в иерархии богословских вопросов в соответствии с их важностью. Автор разделил *Китаб масабих аз-зулм* на 49 глав, общее количество хадисов в них – 467.

Шестая «книга» – *Китаб ал-'идал* («Об изъянах»), разделенная на главы отсутствует, содержит 130 хадисов. Как известно, в Коране существуют некоторые противоречия. Богословы по-разному пытались их объяснить, некоторые уклонялись от прямых ответов, заявляя, что человеческий разум не в силах познать истинный смысл этих высказываний. В «книге» «Об изъянах» обсуждаются необъяснимые для богословов высказывания имамов и пророков.

Седьмая «книга» – *Китаб ас-сафар* («О путешествии»), она состоит из 39 глав и содержит 160 хадисов. В первой главе *Баб фадл ас-сафар* («О благе путешествия») перечислены пользы путешествия. В остальных главах регламентируются предписания путешествующему.

Восьмая «книга» – *Китаб ал-ма'кал* («О еде»), состоящая из 127 глав, по количеству хадисов (979), – самая большая. В ней систематизировано и регламентировано все, что связано с пищей верующего.

Девятая «книга» – *Китаб ал-ма'* («О воде»), состоит из 20 глав, содержит 114 хадисов. В первых 12 главах раскрываются разные свойства воды, перечисляются достоинства сосудов для питья и подчеркиваются слова, которые необходимо произнести после утоления жажды. Остальные главы «книги» посвящены еде.

Десятая «книга» – *Китаб ал-манафи'* («Книга пользы»), в ней 6 глав, 33 хадиса. В «книге» регламентируется поведение верующего во время трудностей, бед и невзгод, постигших его.

Одиннадцатая, заключительная «книга» – *Китаб ал-марафик* («О ведении хозяйства»), она состоит из 16 глав и содержит 174 хадиса. В ней даются практические советы по различным аспектам организации хозяйства.

Процентное соотношение тем внутри «книг» *Китаб ал-махасин* отражено в тематических диаграммах в конце Главы II.

Значение *Китаб ал-махасин* для современников Ахмада ал-Барки определялось тем, что «умеренные» шииты в наступивший период «сокрытия» имама, лишённые непосредственного его руководства, нуждались в идейном сплочении и в организационном объединении. Для этого нужно было зафиксировать уже имевшиеся предания, опираясь на которые можно было решать и богословские, и повседневные вопросы.

**Глава III «Раннешиитское общество».** В этой главе на основе комментированного перевода хадисов<sup>16</sup> раскрываются и рассматриваются этические и идеологические аспекты жизни раннешиитского общества.

Образ жизни мусульманина во многом подчинен вере, которая диктует, как жить и вести себя определенным образом. Более других мировых религий это касается ислама, в котором внешняя обрядность играет важную роль.

На основании содержания хадисов *Китаб ал-махасин* можно констатировать, что с точки зрения исполнения религиозных нормативных предписаний ислама, шииты мало отличались от остальных мусульман. Однако этико-поведенческая сторона жизни шиита уже претерпела некоторые изменения в силу религиозно-политических взглядов шиитской верхушки и сформировавшихся в середине III/IX в. основных догматов раннего шиизма. Предписания для верующего,

<sup>16</sup> Общий объем переведенного текста хадисов в этой главе составляет один авторский лист.

фактически не отличающиеся от суннитских, единственное различие заключается в том, что основными источниками и толкователями этих предписаний выступают шиитские имамы.

Важнейшим предписанием, определяющим образ жизни и поведение шиита в обществе, стало благоразумное скрывание своей веры (*ам-такиййа*). Из исследованных посвященной данной тематике хадисов *Китаб ал-махасин* явствует, что шиитская концепция благоразумного скрывания своей веры (*ам-такиййа*) сформировалась уже в середине IX в. *Ам-такиййа* содержала не только комплекс поведенческих предписаний, которым шиит должен был следовать в случае опасности, но и некую социальную программу действий, нацеленную на усиление шиитского движения.

Материал *Китаб ал-махасин* позволяет констатировать, что уже во второй половине III/IX в. шиитские богословы определили основной круг шиитских религиозно-политических догматов, на основе которых в дальнейшем и сформировалась шиитская идеология.

Ключевые идеологические понятия раннешиитского ислама в этой главе рассмотрены в нижеследующем порядке:

#### «Дом Пророка»

Для обозначения «Дома Пророка» в *Китаб ал-махасин* употребляются два равнозначных термина – *а-Әл Мухаммад* («Семья Мухаммада») и *ахл ал-байт*. Если изначально под семьей Мухаммада традиционно понимался весь род Мухаммада – Хашимиты, то с накалом политической борьбы между двумя ветвями Хашимитов за политическую власть в Халифате, понятие семья, род Мухаммада или «Дом Пророка» приобретает новое значение и звучание среди мусульман-шиитов. Прежде всего, под «Семьей Мухаммада», или «Домом Пророка» шииты подразумевали шиитских имамов – потомков ‘Али б. Аби Талиба и Фатимы. К концу III/IX в. шииты выработали целую концепцию вокруг

понятия «Дом Пророка», в рамках которой регламентировалось отношение шиита к «Дому Пророка».

#### Образ ‘Али б. Аби Талиба

‘Али неодобрительно относился к своим чрезмерно восторженным последователям, но со временем в силу новых религиозно-политических реалий Восточного Халифата ‘Али стал религиозным символом и знаменем шиитского движения. Ему отводится исключительная роль посредника не только между пророком Мухаммадом и людьми, но и между Аллахом и людьми. Более того, любой, кто не признает исключительности его роли («Знамя Аллаха», «Врата верного пути»), объявляется неверующим, отошедшим от ислама или многобожником. В течение II/VIII–III/IX вв. ‘Али «правитель» в сознании шиитов стал «угодником» (*вали*) Аллаха и приобрел статус, на который сам он при жизни не претендовал. Такого рода метаморфоза вполне исторической личности наглядно показывает, насколько видоизменилась шиитская община, и какой путь развития она прошла в течение двух столетий. В мировоззрении шиита единственным «духовным» преемником пророка Мухаммада был ‘Али и только он и его потомки могли указать верующему истинный путь спасения.

#### *ал-Валайя* как символ шиитской веры

Важнейшим элементом идеологической системы шиитского ислама стал догмат о признании правления имама из «Дома Пророка» – *ал-валайя*.

*ал-валайя* – это вера в необходимость предопределенного Аллахом непогрешимого духовного наставника на земле из потомков ‘Али и Фатимы.

К концу III/IX в. догмат *ал-валайя* не просто провозглашался одной из важнейших основ шиитского ислама, но и тщательно

регламентировалось его соотношение с другими основами веры по мере их важности и необходимости их исполнения в религиозной практике.

Истинность догмата *ал-валайа* подкреплялась Кораном и авторитетом пророка Мухаммада.

Догмат *ал-валайа* предписывал шииту ряд религиозных обязанностей, одно из них – повиновение имаму, что в свою очередь подразумевало обязательное знание о нем и признание его. Незнание же истинного имама и следование имаму «ложному» грозило гибелью. Помимо признания исключительности миссии имама на земле шиит должен был знать, кого именно из потомков 'Али следует почитать в качестве имама. Именно этот принципиальный вопрос становился причиной расколов внутри шиитской общины. Признав истинного имама, шиит приносил ему присягу, нарушение которой считалось тяжким грехом.

#### Избранная община

Одним из ключевых религиозно-политических вопросов исламского мира с самого начала и поныне остается толкование понятия «истинная община» пророка Мухаммада. В раннешиитской традиции этот вопрос решен в пользу шиитов путем доказательства избранности и исключительности шиитской общины среди остальных, с множествами ссылок на высказывания пророка Мухаммада, предшествовавших ему пророков и шиитских имамов.

#### Разум (*ал-'акл*) с точки зрения шиитской доктрины

Несмотря на приоритет предания, важную роль в раннешиитской идеологической системе играет разум (*ал-'акл*), который провозглашается венцом творения Аллаха и путем познания истины. Уже во времена Ахмада ал-Барки шиитские богословы пытались определить место разума в системе религиозных ценностей верующего.

Из материала хадисов явствует, что разум это:

1. первый по статусу (важности) среди всех созданий Аллаха;
2. единственный путь познания истины и спасения;
3. исключительный дар Аллаха, которым в полной мере обладают только пророки, исполнители духовного завещания пророков – шиитские имамы и верующие, сердца которых Аллах раскрыл для веры;
4. то, к обладанию чем должен стремиться каждый верующий путем самосовершенствования и следования предписаниям шиитских имамов.

Исключительность разума пред Аллахом давала особый статус обладателям разума. Возможно, именно это притягивало к учению о разуме шиитских богословов, которые пытались по новому обосновать и доказать божественность миссии шиитских имамов на земле.

#### В ожидании *ал-Ка'има*

В середине III/IX в. «умеренные» шииты Восточного Халифата жили в ожидании скорого выступления «скрытого» имама – *ал-Ка'има*.

В хадисах *Китаб ал-махасин*, посвященных этой тематике, еще не используется термин *ал-Махди*. Из анализа содержания преданий, посвященных *ал-Ка'иму*, явствует, что Ахмад ал-Барки придерживался взглядов «умеренных» шиитов относительно сущности и порядка назначения *ал-Ка'има*. Выступление «скрытого» имама не связывалось с Днем Воскресения и не входило еще в эсхатологическую картину шиитов.

Что обусловлено несколькими факторами:

1. прошло не так уж много времени с момента сокрытия последнего шиитского имама (всего два десятка лет);
2. шииты продолжали поддерживать духовную связь со «скрытым» имамом через посредников – *сафиров*, и только

им было ведомо о тайном местонахождении «скрытого» имама на земле;

3. шииты свято верили в догмат о необходимости присутствия имама на земле.

В отличие от зримого имама – реального человека, *ал-Ка'им* был недостижимым для большинства шиитов. Однако имам продолжал играть ту же роль в жизни шиитской общины, но только с той разницей, что функция контроля исполнения предписаний имамам отошла их посредникам – *сафирам* в период «малого сокрытия». На первых же порах после «сокрытия» шиитский ислам обрел новую форму религиозного переживания – ожидание *ал-Ка'има*. Ожидающий *ал-Ка'има* приравнивается к павшему за веру времен пророка Мухаммада, а также к первым мученикам ислама. Ожидание *ал-Ка'има* предполагало готовность выступить с оружием в руках на его стороне.

Учение об *ал-Ка'име* из семьи Мухаммада заняло центральное место в шиитской догматике (см. ниже, Таблица № 1). При этом в религиозном сознании «умеренных» шиитов представления об *ал-Ка'име* на протяжении веков эволюционировали и в конечном итоге обрели мессианские черты, став одним из элементов эсхатологической картины шиитов.

День Воскресения (*йаум ал-кыйама*)

Хадисы, посвященные данной тематике в «Книге Достоинства» Ахмада ал-Барки, указывают на то, что эсхатологические представления ранних шиитов в основном совпадали с общеисламскими. Принципиальное отличие заключалось в том, что в День Воскресения ключевая роль отведена 'Али б. Аби Талибу и что рай уготован только для его последователей.

'Али наравне с пророками Мухаммадом и Ибрахимом выступает в качестве заступника за верующих пред Аллахом во время Дня

Воскресения. Шиитским имамам отведена роль заступников за свое поколение пред Аллахом.

В раннешиитской традиции подробно регламентируется сам процесс заступничества в День Воскресения и описывается то, как это будет происходить.

Таблица № 1

Раннешиитская догматика к концу III/IX в.	
Ключевое понятие	Определение
Дом Пророка ( <i>ахл ал-байт</i> )	<i>Правление общиной пророка Мухаммада – дело Семьи пророка Мухаммада. Верховная власть над мусульманской общиной принадлежит только Дому Пророка</i>
'Али б. Аби Талиб	<i>'Али б. Аби Талиб – единственный преемник пророка Мухаммада на земле</i>
<i>ал-валайа</i>	<i>Правление общиной Мухаммада – это божественное право одиннадцати шиитских имамов – потомков 'Али б. Аби Талиба и Фатимы</i>
<i>ал-Ка'им</i>	<i>«Скрытый» имам является гарантом исполнения воли Аллаха на земле, и его «сокрытие» носит временный характер</i>
Благоразумное скрывание веры ( <i>ат-такиййа</i> )	<i>При необходимости скрывание своей приверженности шиитским имамам считается обязательным</i>

**Заключение.** Исследование материала *Китаб ал-махасин* позволило лучше понять процесс формирования шиитской идеологии на раннем этапе ее становления и сделать следующие выводы:

1. В *Китаб ал-махасин* Ахмад ал-Барки зафиксировал и систематизировал огромный пласт информации, касающейся разных сторон жизни «умеренных» шиитов. Это способствовало выработке и формированию основных положений шиитской идеологии в религиозно-политическом, этическом и мировоззренческом планах;
2. Последующие поколения шиитских теологов при выработке религиозной доктрины, в частности, в таких принципиальных вопросах, как верховная власть (имамат), основанная на

идее избранности и исключительности прав шиитских имамов, предопределение и свобода воли, воздаяние и наказание, взаимоотношения человека с Богом концептуально опирались на материал *«Китаб ал-махасин»* Ахмада ал-Барки;

3. Шиитская община конца III/IX в. по образу жизни – это община имама «присутствующего», а не «скрытого». Об этом косвенно свидетельствует и тот факт, что ни в одном из хадисов *Китаб ал-махасин* никоим образом не упоминается, что имамов должно быть двенадцать. Следовательно, учение о двенадцати имамах еще не сложилось в этот период и не могло сложиться, поскольку не было предпосылок для этого;
4. В середине III/IX в. религиозно-политическое шиитское движение существовало и действовало в виде религиозных (иногда тайных) общин по всему Халифату. Наряду с традиционными центрами в Ираке, появились и активно развивались новые – в Восточном Халифате (Кумм, ар-Райй). Ученые мужи этих центров уже к концу III/IX в. играли все более активную роль в формировании и определении основного круга догматических, религиозно-практических, мировоззренческих понятий раннешиитского ислама;
5. Куммские шииты поддерживали тесные связи с куфийскими (более 65 % ссылок в *Китаб ал-махасин* восходят к куфийцам). Помимо ал-Куфы куммская община активно контактировала с багдадскими и басрийскими шиитами. Среди передатчиков шиитских преданий в *Китаб ал-махасин* встречаются также *мухаддисы* из Халаба, Мекки и ар-Раййа. Лидирующая позиция ал-Куфы обусловлена не только тем, что ал-Куфа была и оставалась непризнанной «столицей» шиитского движения, но и тем, что многие куммские

*мухаддисы* были родом из ал-Куфы (как и сам Ахмад ал-Барки) и продолжали поддерживать близкие отношения с куфийскими соплеменниками;

6. Ахмад ал-Барки внес большой вклад в сложение куммской традиции в шиитской историографии. Кумм был и остается одним из крупнейших центров шиитской учености. *Китаб ал-махасин* явилась своего рода ответом Ахмада ал-Барки на жизненно важные вопросы шиитской общины и способствовала формированию религиозно-политического самосознания шиитов, определению их места и роли в обществе. Этим и объясняется необычайная востребованность энциклопедического труда Ахмада ал-Барки в среде «умеренных» шиитов не только в средневековье, но и в наши дни.

**Содержание диссертации отражено в следующих публикациях:**

в изданиях, включенных в «Перечень российских рецензируемых научных журналов, в которых должны быть опубликованы основные научные результаты диссертаций на соискание ученых степеней доктора и кандидата наук»:

1. *Маргарян А.Г.* Понятие ал-вилая в раннешиитской идеологии // Вестник Московского государственного областного университета. Серия «История и политические науки». 2010, № 3. С. 120-123.

2. *Маргарян А.Г.* Новая методика росписи и анализа средневековых арабских текстов, содержащих хадисы // Восток. Афро-азиатские общества: история и современность. 2010, № 4. С. 150-152.

в иных изданиях:

3. *Маргарян А.Г.* Определение “религиозного” знания (*ал-‘илм, ал-ма‘риф*) в *Китаб ал-махасин* («Книга достоинств») шиитского автора Ахмада ал-Барки (ум. в 274/887 или 280/893 г) // Источниковедение и историография стран Азии и Африки. XXIV Международная научная конференция Восточного факультета СПбГУ. Тезисы докладов конференции. Санкт-Петербург, 10-12 апреля 2007. С. 105-106.

4. *Маргарян А.Г.* *Китаб Масабих аз-зулм* («Светильники мрака») Ахмада ал-Барки // Исламоведение. Научно-теоретический журнал Центра исламских исследований Северного Кавказа при Дагестанском государственном университете. 2010, № 1. С. 50-63.

Подписано в печать 15.04.2013г.

Формат А5, цифровая печать.

Тираж 100 экз.

Отпечатано в ЦОП «Василеостровский»

Россия, г. Санкт-Петербург,

В.О., 6-я линия, д. 29.

тел./факс: 702-80-90

e-mail: vs@copy.spb.ru